



Метаморфозы истории 2013-2024

ISSN 2079-8784

URL - <http://ras.jes.su>

Все права защищены

Выпуск 30 Том . 2023

Святитель Иоанн Златоуст о религиозной жизни сасанидского Ирана

Дмитриев Владимир Алексеевич

*Доцент кафедры церковно-исторических и общегуманитарных дисциплин,
Псково-Печерская духовная семинария*

Псков, 181500, Псковская обл., г. Печоры, ул. Юрьевская, д. 82А

Алиева Людмила Владимировна

*Доцент кафедры отечественной и всеобщей истории, Псковский
государственный университет*

180000 г. Псков, пл. Ленина, д. 2

Аннотация

В сочинениях Иоанна Златоуста содержатся сведения о религиозной жизни персидского общества. Наряду со сведениями об официальной религии сасанидского Ирана — зороастризме — святитель сообщает о распространении в персидском обществе христианства.

Информация, сообщаемая Иоанном Златоустом о зороастризме, касается главным образом двух аспектов: культа огня у персов и жреческого сословия.

Упоминания Иоанна Златоуста о христианстве более многочисленны: он сообщает о широкой проповеди в Персии христианского вероучения, об антихристианских гонениях в Иране и появлении здесь многочисленных мучеников, а также о строительстве в государстве Сасанидов христианских храмов.

Анализ сообщаемой Иоанном Златоустом информации позволяет говорить о ее достоверности и показывает, что святитель придерживался традиционной для позднеантичной эпохи парадигмы восприятия Востока, свойственной носителям как языческого, так и христианского мировоззрения.

Ключевые слова: Иоанн Златоуст, персы, Персия, сасанидский Иран, зороастризм, христианство, антихристианские гонения

Дата публикации: 27.12.2023

Ссылка для цитирования:

Дмитриев В. А. , Алиева Л. В. Святитель Иоанн Златоуст о религиозной жизни сасанидского Ирана // *Метаморфозы истории* – 2023. – Выпуск 30 [Электронный ресурс]. URL: <https://history-metamorph.ru/S230861810025421-3-1> (дата обращения: 22.07.2024). DOI: 10.37490/S230861810025421-3

¹ В сочинениях выдающегося церковного автора IV в., одного из Учителей Церкви, Патриарха Константинопольского, святителя Иоанна Златоуста (ок. 347–407) весьма заметное место занимают сюжеты, связанные с Персией и персами в целом и сасанидским Ираном в частности. Отдельный пласт «персидского текста» Иоанна Златоуста составляют сведения о состоянии дел в религиозной сфере жизни персидского общества, что вполне объяснимо: персы, как и любые другие варварские народы, вполне обоснованно воспринимались христианами авторами, с одной стороны, как безбожники и язычники, являющиеся врагами христианской Римской империи и самой веры Христовой, а с другой — в полном соответствии с заповедью Спасителя, данной апостолам в момент Своего Вознесения¹ — как объект христианской миссии и потому — в полном соответствии со словами св. ап. Павла о том, что для Бога «нет ни Еллина, ни Иудея, ни обрезания, ни необрезания, варвара, Скифа, раба, свободного, но все и во всем Христос» (Кол. 3:11; см. также: Гал. 3:28) — как потенциальные братья во Христе, которые способны уверовать в истинного Бога и стать членами единой Вселенской Церкви. Следствием такого амбивалентного восприятия персов стало то, что сообщаемая святителем информация о религиозной ситуации в персидском обществе также носит двоякий характер: наряду со сведениями о религиозной жизни персов-зороастрийцев, обладающими явно негативной денотацией, в сочинениях Иоанна Златоуста довольно часто встречаются данные, свидетельствующие о постепенном распространении в персидском обществе христианского вероучения. Рассмотрим те и другие более подробно.

² **Зороастризм**

³ О реалиях, связанных с зороастризмом, Иоанн Златоуст в своих сочинениях упоминает трижды. В беседе «О статуях» святитель рассматривает известное событие Священной истории Ветхого Завета — безуспешную попытку вавилонского царя Навуходоносора II (605–572) казнить вавилонских отроков Ананию (Седраха), Азарию (Мисаха) и Мисаила (Авденаго) путем их сожжения заживо в огненной печи (Дан. 3:19–94). В связи с этим сюжетом Иоанн Златоуст приводит и сведения, касающиеся ритуальных практик зороастризма. Казалось бы, никакой связи между сюжетом о трех вавилонских отроках и современным святителю сасанидским Ираном нет и быть не может (между ними лежит временной отрезок более чем в семь веков). Однако Иоанн Златоуст такую связь находит. По его мнению, казнь отроков через сжигание в огне была обусловлена тем, что их мучители являлись «персами», а значит огнепоклонниками, и таким

образом они планировали не только жестоко покарать троих еврейских юношей за отказ от почитания воздвигнутого Навуходоносором золотого идола, но и принести таким образом жертву огню, который, по мнению святителя, вавилоняне (в его интерпретации — персы) почитали как бога: «Три отрока были ввергнуты в печь и, несмотря на это, не забыли благочестия, их не устрасил пламень, но, объятые огнем, они усерднее сидящих в чертоге и нетерпящих никакого зла воссылали священные те молитвы... Огонь у персов признается богом, и варвары, живущие в той стране, еще и теперь воздают ему поклонение. И потому Бог, желая низложить нечестие в самом основании, попустил такой род казни, чтобы даровать победу своим рабам пред глазами всех поклонников огня, и убедить их самым делом, что боги язычников боятся не только Бога, но и рабов Божиих»².

⁴ При изучении данного отрывка не может не броситься в глаза явное смешение Иоанном Златоустом двух разных государств и свойственных им религиозных систем — Вавилонского и Персидского. Вавилонское (в данном случае — Нововавилонское) царство существовало в конце VII — середине VI вв. до Р.Х. Персидская же держава Сасанидов, с которой святитель соотносит указанный ветхозаветный сюжет, возникла в III в. от Р.Х., т.е. спустя более семи (!) столетий после падения Вавилона — события, получившего яркое отражение на страницах Ветхого Завета (в том числе и Книги пророка Даниила), в связи с чем Иоанн Златоуст не мог о нем не знать.

⁵ Столь явное несоответствие исторических реалий и материала, сообщаемого Иоанном Златоустом, не может быть объяснено ошибкой или неосведомленностью святителя — одного из образованнейших людей своего времени — в области истории. Ясно, что, характеризуя халдеев (семитский народ, основавший Нововавилонское царство) как персов, Иоанн Златоуст исходил из определенной системы представлений, в рамках которой идентификация мучителей отроков вавилонских как персов была вполне адекватной. О какой же системе представлений может идти речь в данном случае?

⁶ Ответ на этот вопрос кроется в особенностях восприятия восточных стран и народов, свойственных Поздней Античности. В позднеантичную эпоху сасанидский Иран (III–VII вв.) являлся единственным крупным государством восточного мира, с которым античная цивилизация в лице Римской (позднее — Восточной Римской, Византийской) империи имела постоянные, устойчивые и, что самое важное, непосредственные контакты. Практически со всеми остальными восточными народами и государствами римляне поддерживали отношения опосредованно, через персов, также как за несколько веков до этого — через парфян. В результате все азиатские страны и народы представлялись жителям Рима как нечто единое целое, и эта целостность неизбежно ассоциировалась, прежде всего, с Персией и персами, выполнявшими роль своего рода призмы, сквозь которую римляне воспринимали всю Азию, лежащую к востоку от Евфрата³.

⁷ Все, сказанное выше, относится и к Иоанну Златоусту как носителю позднеантичного мировоззрения. Описание святителем Персии и персов представляет собой, по сути дела, отражение существовавшего в сознании его и

его современников целостного образа всего восточного мира, вне географической или хронологической локализации описываемых Иоанном Златоустом феноменов, связанных с восточной цивилизацией. Это положение подтверждается и тем, что в географическое содержание понятия «Персия» Иоанн Златоуст включает не только области, действительно входившие в состав Ирана (т.е. собственно Персии), но и те, которые явно находились вне его границ. В частности, сюда относится Месопотамия, упоминаемая святителем в контексте повествования о жизни и деяниях праотца Авраама (которого, к слову, Иоанн Златоуст прямо называет «персом»⁴) как часть Персии⁵. При этом — еще раз обратим на это внимание — сам автор не видит здесь никакого противоречия: все, что находится восточнее римской границы в Азии (т.е. Евфрата), для Иоанна Златоуста и его современников являлось Персией. Иными словами, говоря о том, что вавилоняне, пытавшиеся сжечь вавилонских отроков, являлись персами, Иоанн Златоуст следует устоявшейся в позднеантичной традиции, в соответствии с которой все страны неримского Востока воспринимались как Персия, а их жители — как персы⁶. Соответственно, все это позволяет нам экстраполировать характеристики, данные Иоанном Златоустом персам и Персии, на его представление о восточной цивилизации в целом.

⁸ Вернемся к изложенному Иоанном Златоустом сюжету. В нем вавилоняне показаны огнепоклонниками, ибо, как пишет святитель, «огонь у персов признается богом, и варвары, живущие в той стране, еще и теперь воздают ему поклонение». Как мы отметили выше, на вавилонян святитель переносит реалии современного ему сасанидского Ирана, и потому для правильного понимания этого пассажа необходимо обратиться к религиозной системе персов сасанидской эпохи, т.е. к зороастризму.

⁹ Действительно, в иранских религиозных верованиях «вечно горящий, благоухающий» огонь (пехл. *ādur*) являлся одним из основных компонентов зороастрийского культа и одной из священных природных стихий наряду с небом, металлом и ветром. Огонь в представлениях зороастрийцев охраняет и защищает мир, который процветает под его покровительством⁷. С божественным огнем у персов была связана целая система религиозных верований и обрядов. Так, в Иране еще во времена правления династии Ахеменидов (VI–IV вв. до Р.Х.) начинают сооружаться специальные храмы огня — как общегосударственного, так и местного значения. Наиболее известны такие храмы для сасанидской, т.е. современной Иоанну Златоусту, эпохи. Первым из Сасанидов, который стал возводить монументальные храмы огня, был шаханшах Ардашир Папакан (224–242), основатель сасанидской династии. Он, как следует из сообщения армянского историка Моисея Хоренского, построил такой храм в недавно завоеванной персами Армении (Моис. Хор. II.77). Однако своего пика деятельность правителей Ирана по возведению храмов огня достигла при преемниках Ардашира, правивших во второй половине III в., — Шапуре I Великом (242–272), Варахране I (273–276) и Варахране II (276–293). Точное количество воздвигнутых ими храмов неизвестно, но источники (прежде всего монументальные наскальные надписи персидских царей) буквально пестрят сообщениями о том, что тот или другой из указанных правителей построил храм огня «для души и увековечивания имени»

себя самого и (или) своих родственников⁸. Важную роль в храмовом строительстве (и, соответственно, распространении зороастризма по всей территории Сасанидской державы) в конце III в. сыграл «мобед Ормазда» (т.е. жрец верховного божества зороастрийского пантеона Ормазда) по имени Кердир. Как сообщает он сам в одной из своих надписей, при его непосредственном участии в сасанидском Иране «было основано много Варахрановых огней [зороастрийских храмов огня. — *Авт.*], и многие маги стали довольными и преуспевающими, и многие храмы огня и маги были государственно установлены» (KKZ. 5).

¹⁰ Таким образом, приводимые Иоанном Златоустом сведения об отношении современных ему персов к огню как к божеству отражают действительно существовавшую в сасанидском Иране религиозную практику и полностью соответствуют современным святителю историческим реалиям.

¹¹ Второе сообщение Иоанна Златоуста о зороастрийских религиозных реалиях мы находим «Беседах о св. Апостоле Павле». Здесь он сообщает о том, что «много было волхвов и у персов, и у индийцев, и теперь еще есть». Важным для нас является то, что в данном случае Иоанн Златоуст использует термин *μάγοι* (переведенный на русский язык как «волхвы»), который является прямым заимствованием из иранских языков, а именно – из древнеперсидского языка, в котором обозначал сословие жрецов (возможно, первоначально представлявшее собой отдельное племенное объединение⁹). В греческий язык это слово, судя по всему, попало еще в архаический период (VIII–VI вв. до Р.Х.), т.е. буквально сразу после возникновения Древнеперсидского царства Ахеменидов, и уже вскоре персидских магов упоминают многочисленные греческие, а позднее и латинские авторы¹⁰. Ко временам Иоанна Златоуста в античной литературе уже сложился целый корпус многочисленных сведений о магах, и они, судя по контексту, в который данный термин помещен святителем, уже в значительной степени утратили связь именно с Персией, превратившись в некое собирательное обозначение для языческих жрецов не только у персов, но и у других восточных народов (как минимум, у индийцев).

¹² Наконец, третье свидетельство Иоанна Златоуста, имеющее отношение к персидской религии, содержится в его «Толковании на пророка Исайю». Говоря о языческих жрецах и свойственной им «силе страстей», святитель отмечает, что «и теперь еще находятся маги, и демоны, и бесноватые между идослужителями, между арабами и персами»¹¹. Нетрудно заметить, что эта фраза отчасти перекликается с рассмотренной нами выше, поскольку речь здесь вновь идет о магах — персидских жрецах. И здесь, как мы видим, святитель опять применяет понятие «маги» не только к персидским, но и другим восточным жрецам (в данном случае — к арабским), что подтверждает наш вывод о собирательном характере значения слова «маги» у Иоанна Златоуста (и, вероятно, в позднеантичной литературной традиции в целом). Однако теперь святитель делает акцент на одной из специфических, по его мнению, характеристик персидских и других «магов» — их склонности к крайним проявлениям эмоций, эпатажа, экстатическим состояниям и т.д. Действительно, для служителей языческих культов, как

свидетельствуют многочисленные исследования специалистов Нового и Новейшего времени, очень часто свойственно совершение культовых действий в состоянии религиозного экстаза, исступления (в случае с шаманизмом это имеет даже специальное название – камлание)¹². Прямых данных о том, что такого рода поведение было свойственно и персидским жрецам-магамам, мы не имеем, однако с высокой долей вероятности это можно предположить, в связи с чем рассматриваемые данные Иоанна Златоуста, скорее всего, имеют под собой вполне надежную основу.

¹³ **Христианство**

¹⁴ Как было отмечено выше, второй блок сообщений Иоанна Златоуста о религиозной жизни персов связан с распространением у них христианства.

¹⁵ К настоящему времени специалистами собран и проанализирован значительный массив сведений, связанных с христианством в доисламском (в том числе сасанидском) Иране¹³, и с этой точки зрения сведения Иоанна Златоуста не являются каким-то принципиально новым аутентичным материалом, т.к. не содержат неизвестных по другим источникам деталей. Вместе с тем данные Иоанна Златоуста играют вполне определенную роль в изучении истории христианства в Персии, т.к. подтверждают факты, известные нам по другим источникам.

¹⁶ О христианстве в сасанидском Иране Иоанн Златоуст упоминает семь раз.

¹⁷ 1. В «Рассуждении против иудеев и язычников о том, что Иисус Христос есть истинный Бог» святитель отмечает, что евангельская проповедь «процветает не только здесь [в Римской империи. — *Авт.*], но и у персов, хотя и ныне подвергается у них гонениям»¹⁴.

¹⁸ 1. В этом же сочинении святитель упоминает о возведении христианских храмов «повсюду, – в стране римской, в Персии, в Скифии, в Мавритании, в Индии»¹⁵.

¹⁹ 1. В «Толковании на святого Матфея Евангелиста» Иоанн Златоуст указывает, что «и персы, и индийцы, и скифы, и фракияне, сарматы, и племя мавров, и жители Британских островов повествуют о том, что сделала жена блудница в Иудее»¹⁶, имея в виду сюжет о помазании Спасителя миром в доме Симона прокаженного (Мф. 26:6–7).

²⁰ 1. «Беседы на Послание к Римлянам» содержат упоминание о том, что «не только у нас [у римлян. — *Авт.*], но и у скифов, фракиян, индийцев, персов и у других варварских народов есть лики дев, сонмы мучеников, общины монахов и монахинь»¹⁷.

21 1. В этом же сочинении Иоанн Златоуст сообщает, что «и персы, и скифы, и фракиане, и живущие в отдаленных пределах земли прославляют и ублажают благочестивую жизнь этой женщины [Прискиллы, супруги апостола от семидесяти Акилы. — *Авт.*]»¹⁸.

22 1. В «Беседах на Первое послание к Коринфянам» святитель повествует об успехах христианской проповеди среди варваров и в подтверждение своей мысли сообщает о том, что «перс и сармат, мавр и индиец познали чистоту души, силу и неизреченное человеколюбие Божие, любомудрие веры, наитие Святого Духа, учение о воскресении тел и жизни вечной»¹⁹.

23 1. С предыдущим сообщением логически связана содержащаяся в «Толковании на Второе послание к Коринфянам» и также призванная продемонстрировать широкое распространение христианства среди варварских народов фраза о том, что «где ни войдешь в церковь, у мавров ли, или у персов, или даже на британских островах — везде услышишь вопиющего Иоанна: “Не должно тебе иметь жену Филиппа, брата твоего”»²⁰.

24 Анализ приведенных выше отрывков позволяет сделать ряд выводов:

25 1. В Персии велась широкая проповедь христианства.

26 1. Христиане, проживавшие в Сасанидской державе, подвергались гонениям.

27 1. Среди персидских христиан имелось значительное количество («сонмы») мучеников, а также монашеские (как мужские, так и женские) общины.

28 1. В Персии возводились христианские храмы.

29 Безусловно, возникает вопрос: насколько эти данные соответствуют историческим реалиям?

30 О появлении в Иране христианских общин известно, как минимум, с начала II в. от Р.Х.²¹ Возможно, как утверждает христианская традиция, они появились здесь раньше, еще в период апостольской проповеди²², однако исторических свидетельств, которые бы это достоверно подтверждали, у нас нет. Их появление во многом было связано с тем, что в ходе антихристианских гонений II и особенно III вв. христиане восточных провинций зачастую были вынуждены покидать родные края и искать спасения на сопредельных персидских (до 220-х гг. — парфянских) территориях²³. Еще одним фактором, способствовавшим усилению влияния христианства в сасанидском Иране в III в., являлось

переселение сюда большого количества пленных римлян, захваченных в ходе успешных походов шаханшаха Шапура I (242–272)²⁴. Среди депортированных было много христиан, о чем, в частности, сообщается в «Хронике Сирта» (Chron. Seert. 2), которая, что интересно, оценивает положение вывезенных в Персию христиан как «процветающее» по сравнению с тем, какое они занимали у себя на родине²⁵. Уже к середине III в. христианские епископии существовали более чем в 20 областях Междуречья, Хузистана и Прикаспия; кроме того, христианские общины существовали еще в ряде областей сасанидского Ирана, но не имели своих епископов из-за противодействия местных властей²⁶.

³¹ Трудно сказать точно, насколько велико было количество проживавших в сасанидском Иране христиан, но упоминание о них как о серьезных противниках государственной религии — зороастризма — в надписи верховного жреца Кердира (Картира), датируемой концом III в.²⁷, свидетельствует о том, что христиан в Иране было достаточно много и они представляли собой духовную, идеологическую и, возможно, политическую силу, с которой нельзя было не считаться.

³² Все это вполне четко указывает на то, что сведения Иоанна Златоуста о широком распространении в сасанидском Иране в современную ему эпоху христианского учения соответствуют действительности. Подтверждением этому является и большое количество персидских мучеников, пострадавших в ходе жестоких антихристианских гонений, инициированных шаханшахом Шапуром II (309–379) в середине — второй половине IV в. Общее число мучеников, казненных за годы правления Шапура II и чьи мена известны, раннехристианский историк Созомен оценивал в 16 тыс. человек (Soz. Hist. eccl. II.14).

³³ Этот факт одновременно указывает на достоверность сообщений Иоанна Златоуста об антихристианских гонениях в сасанидском Иране (стоит заметить, что самые сильные за всю историю державы Сасанидов преследования христиан развернулись при шаханшахе Шапуре II, который был современником святителя) и связанном с этим большом количестве персидских мучеников. При этом следует отметить, что преследования христиан в государстве Сасанидов имели место и до современной святителю эпохи, т.е. до IV в. — на это указывает как упомянутая выше надпись мобеда Кердира, так и более поздние сирийские христианские источники²⁸. Важным фактором, способствовавшим началу раннехристианских гонений в сасанидском Иране, являлось, помимо прочего, происхождение правящей династии: как известно, ее основатель Сасан был жрецом при храме зороастрийской богини Анахид в Истахре. В связи с этим власть Сасанидов имела не только политический, но и весьма ярко выраженный духовный характер, а потому религиозной составляющей (в том числе и борьбе с незороастрийскими конфессиями) в Иране всегда (или почти всегда) придавалось особое значение²⁹.

³⁴ Что касается сведений святителя о наличии в царстве Сасанидов христианских храмов, то и эта информация находит подтверждение в виде археологических памятников, обнаруженных в разных частях Сасанидской

державы (в основном в западных ее регионах, что вполне логично) и датированных временем, начиная с III в.³⁰

³⁵ Таким образом, информация Иоанна Златоуста о распространении в сасанидском Иране христианства и связанные с этим сюжеты не вызывают сомнений в своей правдивости, что еще раз свидетельствует о высокой степени достоверности произведений святителя и позволяет использовать их в качестве вполне надежного исторического источника. И хотя они не содержат какой-то новой информации по сравнению с существующим корпусом сведений на сей счет, тем не менее, их можно и нужно рассматривать как важное подтверждение имеющимся на сегодняшний день историческим данным о христианах и христианстве в царстве Сасанидов.

Примечания:

1. «Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Мф. 28:19); «Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари» (Мк. 16:15).

2. *Иоанн Златоуст*. Беседа о статуях // *Иоанн Златоуст*. Полное собрание творений. В 12 т. Т. 2. Кн. 1. СПб., 1896. С. 61–62.

3. *Drijvers J.W.* Ammianus Marcellinus' Image of Arsaces and Early Parthian History // *The Late Roman World and its Historian: Interpreting Ammianus Marcellinus*. L.; N. Y., 1999. P. 200. Интересно, что в этом отношении представления христианина Иоанна Златоуста ничем не отличаются от представлений его современника язычника Аммиана Марцеллина (подробнее см.: *Дмитриев В.А.* Страны и народы Востока в представлении римлян эпохи Поздней Античности (по данным Аммиана Марцеллина) // *В мире научных открытий*. Серия «Гуманитарные и общественные науки». 2011. № 11.5 (23). С. 1343–1357).

4. *Иоанн Златоуст*. Беседа на Псалом 113 // *Иоанн Златоуст*. Полное собрание творений. В 12 т. Т. 5. Кн. 1. СПб., 1899. С. 337.

5. *Иоанн Златоуст*. Беседы на Деяния Апостольские // *Иоанн Златоуст*. Полное собрание творений. В 12 т. Т. 9. Кн. 1. СПб., 1903. С. 146. См. об этом подробнее: *Дмитриев В.А.* Воевал ли праотец Авраам с персами? (Быт. 14:1–16 в интерпретации святителя Иоанна Златоуста) // *Метаморфозы истории*. 2022. Вып. 23. [Электронный ресурс] URL: >>>> (дата обращения: 13.03.2023).

6. Подобно этому вся территория к северу от Черного моря воспринималась древними греками (а вслед за ними и римлянами) со времен Геродота (V в. до Р.Х.) как Скифия, а все население этих бескрайних пространств обозначалось ими как скифы (см.: *Рыбаков Б.А.* Геродотова Скифия. Историко-географический анализ. М., 1979).

7. Подробнее см.: *Чунакова О.М.* Пехлевийский словарь зороастрийских терминов, мифических персонажей и мифологических символов. М., 2004. С. 159–165; *Воусе М.* Ātaš // *Encyclopaedia Iranica*. Online Edition. [Electronic resource] URL: >>>> (date of access: 13.03.2023).

8. См.: *Дмитриев В.А.* Политическая история Ирана в эпоху ранних Сасанидов. СПб., 2019. С. 78–79.

9. На это указывает упоминание о магах в Бехистунской надписи Дария I (см.: *Хрестоматия по истории Древнего Востока*. В 2 ч. Ч. 2 / Под ред. М.А. Коростовцева, И.С. Кацнельсона, В.И. Кузищина. М., 1980. С. 24–32; о магах см. с. 29), где они предстают как одно из племен, проживавших на территории Персидской державы, наряду с эламитами, мидянами, вавилонянами и т.д. С данными Бехистунской надписи согласуется аналогичное по своей сути сообщение Геродота (Herod. I.101).

10. Подробнее см.: *Clemen C.* Magoi // *Pauly's Realencyclopädie der classischen Altertumswissenschaft*. Neue Bearbeitung, begonnen von G. Wissowa. Hbd. 27. Stuttgart, 1928. Spt. 509–518; *Dandamayev M.A.* Magi // *Encyclopaedia Iranica*. Online Edition. [Electronic resource] URL: >>>> (date of access: 11.04.2023).

11. *Иоанн Златоуст*. Толкование на пророка Исаию // *Иоанн Златоуст*. Полное собрание творений. В 12 т. Т. 6. Кн. 1. СПб., 1900. С. 245.

12. Подробнее см.: *Токарев С.А.* Ранние формы религии. М., 1990. С. 266–291.

13. Подробнее (включая библиографию по теме) см.: *Asmussen J.P.* Christians in Iran // The Cambridge History of Iran. Vol. 3 (2). The Seleucid, Parthian and Sasanian Periods / Ed. by E. Yarshater. Cambridge etc., 1983. P. 924–948; *Russell J.R.* Christianity. I. In Pre-Islamic Persia: Literary Sources // Encyclopaedia Iranica. Online Edition. [Electronic resource] URL: >>>> (date of access: 19.04.2023); *Lerner J.* Christianity. II. In Pre-Islamic Persia: Material Remains // Encyclopaedia Iranica. Online Edition. [Electronic resource] URL: >>>> (date of access: 19.04.2023). В отечественной историографии отдельными аспектами истории христианства в сасанидском Иране занимался В.Г. Луконин (см. напр.: *Луконин В.Г.* Древний и раннесредневековый Иран. Очерки истории культуры. М., 1987 (особенно см. с. 177–206)). Однако подавляющее большинство работ по данной проблематике принадлежит видному отечественному иранисту А.И. Колесникову; см. напр.: *Колесников А.И.* Отношения сасанидской администрации с христианами в освещении разных историков // Письменные памятники и проблемы истории культуры народов Востока. XXIII годичная научная сессия ЛО ИВ АН СССР (доклады и сообщения). 1988. Ч. I. М., 1990. С. 213–221; *Колесников А.И.* Христианство в Восточном Иране (Хорасане) и в регионах Центральной Азии в III–VIII вв. // Иран-Наме. 2015. № 1–2 (33–34). С. 5–23. [Электронный ресурс] URL: >>>> (дата обращения: 18.04.2023); *Колесников А.И.* Топография христианских епархий Восточного Ирана и Хорасана при Сасанидах (III–VII вв.) // Письменные памятники Востока. 2015. № 1 (22). С. 118–127; *Колесников А.И.* Гонения на христиан в доисламском Иране // Православная энциклопедия. [Электронный ресурс] URL: >>>> (дата обращения: 18.04.2023); *Колесников А.И.* Христианская символика на позднесасанидской и арабосасанидской меди в Иране VII в. н.э. // Православный Палестинский сборник. Вып. 35 (98): Сборник памяти Н.В. Пигулевской. СПб., 1998. С. 196–205, и др.
14. *Иоанн Златоуст.* Рассуждения против иудеев и язычников о том, что Иисус Христос есть истинный Бог // *Иоанн Златоуст.* Полное собрание творений. В 12 т. Т. 1. Кн. 1. СПб., 1895. С. 606.
15. *Иоанн Златоуст.* Рассуждения против иудеев и язычников о том, что Иисус Христос есть истинный Бог // *Иоанн Златоуст.* Полное собрание творений. В 12 т. Т. 1. Кн. 1. СПб., 1895. С. 624–625.
16. *Иоанн Златоуст.* Беседы на Евангелие от Матфея // *Иоанн Златоуст.* Полное собрание творений. В 12 т. Т. 7. Кн. 2. СПб., 1901. С. 803.
17. *Иоанн Златоуст.* Беседы на Послание к Римлянам // *Иоанн Златоуст.* Полное собрание творений. В 12 т. Т. 9. Кн. 2. СПб., 1903. С. 648.
18. *Иоанн Златоуст.* Беседы на Послание к Римлянам // *Иоанн Златоуст.* Полное собрание творений. В 12 т. Т. 9. Кн. 2. СПб., 1903. С. 839.
19. *Иоанн Златоуст.* Беседы на Первое послание к Коринфянам // *Иоанн Златоуст.* Полное собрание творений. В 12 т. Т. 10. Кн. 1. СПб., 1904. С. 74.
20. *Иоанн Златоуст.* Толкование на Второе послание к Коринфянам // *Иоанн Златоуст.* Полное собрание творений. В 12 т. Т. 10. Кн. 2. СПб., 1904. С. 711.
21. *Asmussen J.P.* Christians in Iran // The Cambridge History of Iran. Vol. 3 (2). The Seleucid, Parthian and Sasanian Periods / Ed. by E. Yarshater. Cambridge etc., 1983. P. 928.
22. *Filoni F.* The Church in Iraq. Washington (DC), 2017. P. 6.
23. *Дмитриев В.А.* Политическая история Ирана в эпоху ранних Сасанидов. СПб., 2019. С. 79.
24. *Селезнев Н.Н.* Ассирийская церковь Востока. Исторический очерк. М., 2001. С. 16–17.
25. *Дмитриев В.А.* Политическая история Ирана в эпоху ранних Сасанидов. СПб., 2019. С. 79.
26. *Колесников А.И.* Отношения сасанидской администрации с христианами в освещении разных историков // Письменные памятники и проблемы истории культуры народов Востока. XXIII годичная научная сессия ЛО ИВ АН СССР (доклады и сообщения). 1988. Ч. I. М., 1990. С. 216.
27. *Селезнев Н.Н.* Ассирийская церковь Востока. Исторический очерк. М., 2001. С. 16.
28. *Колесников А.И.* Отношения сасанидской администрации с христианами в освещении разных историков // Письменные памятники и проблемы истории культуры народов Востока. XXIII годичная научная сессия ЛО ИВ АН СССР (доклады и сообщения). 1988. Ч. I. М., 1990. С. 215.
29. См.: *Колесников А.И.* Отношения сасанидской администрации с христианами в освещении разных историков // Письменные памятники и проблемы истории культуры народов Востока. XXIII годичная научная сессия ЛО ИВ АН СССР (доклады и сообщения). 1988. Ч. I. М., 1990. С. 215. Следует, однако, отметить, что с появлением в V в. христологических ересей (прежде всего монофизитства и несторианства) и началом гонений на еретиков в Римской (Византийской) империи Сасаниды начали оказывать покровительство монофизитам и особенно несторианам, принимая их у себя и позволяя относительно свободно исповедовать свои религиозные доктрины. В связи с этим тезис об антихристианских гонениях в сасанидском Иране применим главным образом к представителям православной (в политическом смысле — проримской) части персидских христиан

(Колесников А.И. Отношения сасанидской администрации с христианами в освещении разных историков // Письменные памятники и проблемы истории культуры народов Востока. XXIII годичная научная сессия ЛО ИВ АН СССР (доклады и сообщения). 1988. Ч. I. М., 1990. С. 218–219).

30. *Lerner J.* Christianity. II. In Pre-Islamic Persia: Material Remains // Encyclopaedia Iranica. Online Edition. [Electronic resource] URL: >>>> (date of access: 19.04.2023).

Библиография:

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. М.: Изд-во Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2016. 1376 с.
2. Бехистунская надпись Дария I // Хрестоматия по истории Древнего Востока. В 2 ч. Ч. 2 / Под ред. М.А. Коростовцева, И.С. Кацнельсона, В.И. Кузищина. М.: Высшая школа, 1980. С. 24–32.
3. Геродот. История / Пер. с древнегр. Г.А. Стратановского. Л.: Наука, 1972. 600 с.
4. Иоанн Златоуст. Беседа на Псалом 113 // Иоанн Златоуст. Полное собрание творений. В 12 т. Т. 5. Кн. 1. СПб.: Санкт-Петербургская духовная академия, 1899. С. 326–338.
5. Иоанн Златоуст. Беседы на Деяния Апостольские // Иоанн Златоуст. Полное собрание творений. В 12 т. Т. 9. Кн. 1. СПб.: Санкт-Петербургская духовная академия, 1903. С. 5–478.
6. Иоанн Златоуст. Беседы на Первое послание к Коринфянам // Иоанн Златоуст. Полное собрание творений. В 12 т. Т. 10. Кн. 1. СПб.: Санкт-Петербургская духовная академия, 1904. С. 5–455.
7. Иоанн Златоуст. Беседы на Послание к Римлянам // Иоанн Златоуст. Полное собрание творений. В 12 т. Т. 9. Кн. 2. СПб.: Санкт-Петербургская духовная академия, 1903. С. 483–859.
8. Иоанн Златоуст. Толкование на святого Матфея евангелиста // Иоанн Златоуст. Полное собрание творений. В 12 т. Т. 7. СПб.: Санкт-Петербургская духовная академия, 1901. 912 с.
9. Иоанн Златоуст. Рассуждение против иудеев и язычников о том, что Иисус Христос есть истинный Бог // Иоанн Златоуст. Полное собрание творений. В 12 т. Т. 1. Кн. 1. СПб.: Санкт-Петербургская духовная академия, 1895. С. 605–633.
10. Иоанн Златоуст. Толкование на Второе послание к Коринфянам // Иоанн Златоуст. Полное собрание творений. В 12 т. Т. 10. Кн. 2. СПб.: Санкт-Петербургская духовная академия, 1904. С. 459–728.
11. Иоанн Златоуст. Толкование на пророка Исаию // Иоанн Златоуст. Полное собрание творений. В 12 т. Т. 6. Кн. 1. СПб.: Санкт-Петербургская духовная академия, 1900. С. 5–478.

12. Моисей Хоренский. История Армении / Пер. с арм. Н.О. Эмина. М.: тип. В.А. Гатцук, 1893. 324 с.
13. Надпись Картира на «Каабе Зороастра» в Накш-и Рустаме // Касумова С.Ю. Азербайджан в III–VII вв. (Этнокультурная и социально-экономическая история). Баку: Элм, 1993. С. 110–114.
14. Созомен. Церковная история Эрмия Созомена Саламинского. СПб.: тип. Фишера, 1851. 636 с.
15. Дмитриев В.А. Страны и народы Востока в представлении римлян эпохи Поздней Античности (по данным Аммиана Марцеллина) // В мире научных открытий. Серия «Гуманитарные и общественные науки». 2011. № 11.5 (23). С. 1343–1357.
16. Дмитриев В.А. Политическая история Ирана в эпоху ранних Сасанидов. СПб.: Наука, 2019. 186 с.
17. Дмитриев В.А. Воевал ли праотец Авраам с персами? (Быт. 14:1–16 в интерпретации святителя Иоанна Златоуста) // Метаморфозы истории. 2022. Вып. 23. [Электронный ресурс] URL: <https://history-metamorph.ru/s230861810020213-4-1> (дата обращения: 13.03.2023).
18. Колесников А.И. Отношения сасанидской администрации с христианами в освещении разных историков // Письменные памятники и проблемы истории культуры народов Востока. XXIII годичная научная сессия ЛО ИВ АН СССР (доклады и сообщения). 1988. Ч. I. М.: Наука, 1990. С. 213–221.
19. Колесников А.И. Христианская символика на позднесасанидской и арабосасанидской меди в Иране VII в. н. э. // Православный Палестинский сборник. Вып. 35 (98): Сборник памяти Н.В. Пигулевской. СПб.: Дмитрий Буланин, 1998. С. 196–205.
20. Колесников А.И. Топография христианских епархий Восточного Ирана и Хорасана при Сасанидах (III–VII вв.) // Письменные памятники Востока. 2015. № 1 (22). С. 118–127.
21. Колесников А.И. Христианство в Восточном Иране (Хорасане) и в регионах Центральной Азии в III–VIII вв. // Иран-Наме. 2015. № 1–2 (33–34). С. 5–23. [Электронный ресурс] URL: [https://www.safarabdulloh.kz/img/books/iran-name/Iran-Name%201-2%20\(33-34\)%202015%20%20verstka.pdf](https://www.safarabdulloh.kz/img/books/iran-name/Iran-Name%201-2%20(33-34)%202015%20%20verstka.pdf) (дата обращения: 18.04.2023).
22. Колесников А.И. Гонения на христиан в доисламском Иране // Православная энциклопедия. [Электронный ресурс] URL: <https://www.pravenc.ru/text/166127.html> (дата обращения: 18.04.2023).
23. Луконин В.Г. Древний и раннесредневековый Иран. Очерки истории культуры. М.: Восточная литература, 1987. 296 с.

24. Рыбаков Б.А. Геродотова Скифия. Историко-географический анализ. М.: Наука, 1979. 248 с.
25. Селезнев Н.Н. Ассирийская церковь Востока. Исторический очерк. М.: Ассирийская Церковь Востока, 2001. 105 с.
26. Токарев С.А. Ранние формы религии. М.: Политиздат, 1990. 622 с.
27. Чунакова О.М. Пехлевийский словарь зороастрийских терминов, мифических персонажей и мифологических символов. М.: Восточная литература, 2004. 284 с.
28. Asmussen J.P. Christians in Iran // The Cambridge History of Iran. Vol. 3 (2). The Seleucid, Parthian and Sasanian Periods / Ed. by E. Yarshater. Cambridge etc.: Cambridge University Press, 1983. P. 924–948.
29. Boyce M. Ātaš // Encyclopaedia Iranica. Online Edition. [Electronic resource] URL: <https://iranicaonline.org/articles/atas-fire> (date of access: 13.03.2023).
30. Clemen C. Magoi // Pauly's Realencyclopädie der classischen Altertumswissenschaft. Neue Bearbeitung, begonnen von G. Wissowa. Hbd. 27. Stuttgart: Alfred Drukenmüller Verlag, 1928. Spt. 509–518.
31. Dandamayev M.A. Magi // Encyclopaedia Iranica. Online Edition. [Electronic resource] URL: <https://iranicaonline.org/articles/magi> (date of access: 11.04.2023).
32. Drijvers J.W. Ammianus Marcellinus' Image of Arsaces and Eearly Parthian History // The Late Roman World and its Historian: Interpreting Ammianus Marcellinus. L.; N. Y.: Routledge, 1999. P. 193–206.
33. Filoni F. The Church in Iraq. Washington (DC): Catholic University of America Press, 2017. 195 p.
34. Lerner J. Christianity. II. In Pre-Islamic Persia: Material Remains // Encyclopaedia Iranica. Online Edition. [Electronic resource] URL: <https://iranicaonline.org/articles/christianity-ii> (date of access: 19.04.2023).
35. Russell J.R. Christianity. I. In Pre-Islamic Persia: Literary Sources // Encyclopaedia Iranica. Online Edition. [Electronic resource] URL: <https://iranicaonline.org/articles/christianity-i> (date of access: 19.04.2023).

St. John Chrysostom About the Religious Life of Sasanian Iran

Vladimir Dmitriev

*Associate Professor of the Department of Church History and Humanitarian Disciplines, Pskov-Caves Theological Seminary
Yurievskaya str., 82A, Pechory, Pskov region, Russia, 181500*

Liudmila Alieva

*Associate Professor of the Department of Russian and World History, Pskov State University
2 Lenin square, Pskov, 180000*

Abstract

The writings of John Chrysostom contain information about the religious life of Persian society. Along with information about the official religion of Sasanian Iran (Zoroastrianism) the John Chrysostom's writings provide information indicating the gradual spread of Christianity in Persian Empire.

The information about Zoroastrianism reported by John Chrysostom concerns mainly two aspects: (1) the cult of Fire and (2) the priestly estate. The most notable feature of this part of data is the anachronistic identification of the inhabitants of Ancient Babylon as Persians and the resulting definition of the Babylonians as fire worshipers. This can be explained by the fact that in the Late Antiquity non-Roman Asia was associated just with Persia, and all the inhabitants of the territories located east of the Euphrates were perceived as the Persians, no matter what historical era was discussed. John Chrysostom also notes the tendency of Zoroastrian priests (magoi) to perform their rituals in a state of religious ecstasy.

John Chrysostom's references to the spread of Christianity in Sasanian Iran are more numerous. He reports (1) on the widespread preaching of the Christian faith in Persia, (2) on anti-Christian persecution by the Persians, (3) on the appearance of numerous martyrs in Iran and (4) on the erection of Christian churches there. All this information is confirmed both in Western (i.e. Classical) and in Eastern (i.e. Persian and Syrian) literary sources as well as archaeological excavations.

An analysis of the information reported by John Chrysostom shows that he adhered to the usual for Late Antiquity paradigm of perception of the Oriental world. In addition, it should be noted the reliability of the John Chrysostom's information about the religious life of Sasanian Iran, which testifies to the reliability of the writings of John Chrysostom as a historical source.

Keywords: John Chrysostom, Persians, Persia, Sasanian Iran, Zoroastrianism, Christianity, anti-Christian persecutions

Publication date: 27.12.2023

Citation link:

Dmitriev V., Alieva L. St. John Chrysostom About the Religious Life of Sasanian Iran // Metamorphoses of History – 2023. – Issue 30 [Electronic resource]. URL: <https://history-metamorph.ru/S230861810025421-3-1> (circulation date: 22.07.2024). DOI: 10.37490/S230861810025421-3

Код пользователя: 0; Дата выгрузки: 22.07.2024; URL - <http://ras.jes.su/history-metamorph/s230861810025421-3-1> Все права защищены.